

## Концепция справедливости в современной арабо-мусульманской мысли

Атик А. А.

*кандидат философских наук, доцент*

*Гуманитарно-педагогическая академия КФУ им. Вернадского*

*(Ялта, Россия)*

**Ключевые слова:** арабо-мусульманская философия, ислам, исламская культура, справедливость, калам, фалсафа.

Актуальность анализа концепции справедливости как базовой социокультурной ценности общества заключается в ее многоплановости. Ведь в рамках современного возрождения культур и призывов к признанию разнообразия и самобытности культур и цивилизаций становится все же необходимым поиск оснований для общечеловеческого единства, в том числе и единства ценностей.

Сегодня проблема справедливости вошла в контекст философских дискуссий, и стала проблемной зоной на стыке философий Запада и Востока, а споры о содержании данного понятия не утихают до сих пор, поскольку она является одним из ключевых вопросов развития современного общества.

В арабо-мусульманской культуре проблематика справедливости привлекала внимание всех представителей исламской мысли. Наиболее значимые концепции справедливости были выдвинуты в средневековье – в период становления классической философии ислама.

Актуальность данного исследования заключается в том, что на сегодняшний момент для большинства представителей «немусульманской культуры» ислам, чаще всего, ассоциируется с агрессией и насилием[3]. Основанием для этого служат развивающиеся в мусульманском обществе конфликты на политическом, социальном, религиозном, а порой и на бытовом уровне, которые нередко сопровождаются насильственными действиями. Для правильного понимания процессов, происходящих в современном мусульманском мире, а также для подтверждения или опровержения распространенного на Западе и, практически, во всех немусульманских обществах стереотипа мышления, согласно которому ислам оценивается как карающая религия, и, соответственно, мусульманское общество как далекое от соблюдения принципа справедливости, представляется необходимым обратиться к классической культуре ислама [2]. Последнее позволит избежать ошибочного суждения об истинных ценностях ислама.

Классическая мысль ислама в лице мутакаллимови фаласифа демонстрирует многообразие подходов в трактовке проблематики справедливости:

во-первых, концепция справедливости мутазилитов носит рациональный характер. Они рассматривают свободу воли человека как выбор между добром и злом, в совершении тех или иных поступков, и справедливость Бога, обязательно желающего добро и запрещающего зло. Не Божественное веление, а разум человека выявляет отличие справедливого от несправедливого[4];

во-вторых, Ашариты утверждают Бога Творцом изначально предписанного, в силу абсолютной Божественной воли и извечного Божественного знания, действия, а человека - творцом приобретенного действия. Ашаритский «Бог», в отличие от мутазилитского, не скован рамками необходимости желания и творения справедливости и добра. Он свободен в Своих действиях, Он «предустанавливает» как добро, так и зло. Касб, или способность человека к присвоению сотворенных Богом поступков, оправдывал Божественное наказание и вознаграждение, явился неким моральным обоснованием ответственности человека и справедливости всемогущего Бога[5];

в-третьих, Аль-Газали рассматривает проблематику справедливости в связи с проблемами вреда, равенства, благоденствия, ущербного и совершенного, середины или умеренности, довольства, намерения. Аль-Газали утверждает абсолютную неограниченность воли Бога - Творца всех человеческих поступков и признает лишь

относительную свободу воли человека, сводящуюся к «присвоению» сотворенного Богом (способность человека к присвоению носит характер принуждения или вынужденности, поскольку и она творилась Богом)[1];

в-четвертых, фаласифа утверждали общий и всеобъемлющий характер справедливости как этической добродетели. Однако они разошлись во мнениях относительно вопроса, является ли она изначальным свойством души или приобретенным? Яхйя б. Ади подчеркивает естественный характер справедливости как данной от природы, а Аль-Фараби и Насирад-Динат-Туси - искусственный, приобретенный в процессе воспитания. Мискавейх же рассматривает добродетель справедливости как склад души. Справедливость тождественна умеренности, середине между избытком и недостатком, равновесию[5];

в-пятых, восточные перипатетики в основу социальной справедливости ставили распределение благ между жителями города по принципу социальной иерархии и воздаяния по заслугам, дальнейшее сохранение распределенного (Аль-Фараби), естественную необходимость социального неравенства (Ибн Сина), продиктованное разумом сосуществование посредством сотрудничества (Мискавейх и Ибн Сина), восстановление равенства по методу пропорциональности (Мискавейх), существование мудрого и справедливого правителя, являющего собой и философа, и наместника Бога на земле, восстановление поправленных прав и мирного существования города посредством ведения справедливой войны (Аль-Фараби)[5].

Проблема социальной справедливости злободневна во все времена. Сегодня, когда человечество идет по пути стремительного развития во всех сферах жизни, и в то же время, когда все учащающиеся конфликты, как на политическом, так и на бытовом уровнях, представляют реальную опасность выживанию, исследователи как на Западе, так и на Востоке обращаются к проблематике справедливости как регулирующему принципу человеческих взаимоотношений.

Обращение к мусульманской традиции справедливости имеет не только академическую историко-философскую значимость. Оно важно для самих мусульман, поскольку ее знание и сохранение может помочь им жить в современном мире, опираясь на культуру компромисса и диалога вместо насилия и конфронтации. Это важно и для преодоления все еще распространенных в западном общественном сознании предрассудков по отношению к исламу.

#### Список литературы

1. Ал-Газали. Избавляющий от заблуждения / пер. Сагадеева А.В. // Григорян С.Н. Из истории философии Средней Азии и Ирана VII-XII вв. - М., 1960. - С.211-266.
2. Ат-Тахтави Рифаа Рафи. Извлечение чистого золота из краткого описания Парижа, или Драгоценный диван сведений о Париже. Перевод с арабского В.Н. Кирпиченко. Москва, Наука, серия "Литературные памятники", 2009. Смирнов А.В. Справедливость (опыт контрастного понимания) // Средневековая арабская философия: проблемы и решения. М.: Издательская фирма "Восточная литература" РАН, 1998, С.250-295.
3. Журавский А. В. Христианство и ислам. Социокультурные проблемы диалога. М., 1990. – 123 с.
4. О происхождении наук. Книга о классификации наук. Трактат о взглядах жителей добродетельного города. Комментарий к «категориям» Аристотеля // Классики арабо-мусульманской философии в переводах А.В. Сагадеева. Т.1, С. 134-229.
5. Сагадеев А. В. Классический ислам: традиционные науки и философия. М., 1988. – 131 с.

